

## СВОБОДА КАК ХРИСТИАНСКАЯ ЦЕННОСТЬ

*Леонкина А. О.*

*(Минск, Белорусский государственный университет)*

«И не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная» (Рим. 12:2) [1, с. 1379].

«Свободен и блажен тот, кто в чистоте и презрении временного»

*Прп. Антоний Великий.*

Важнейшим проявлением духовности человека является свобода. В ней – альфа и омега человеческого бытия. Свобода желаний, мыслей, волевой целеустремленности, практических действий дает возможность ценить истину, различать добро и зло, восхищаться красотой...

Русский философ и религиозный мыслитель Б.П. Вышеславцев (1877 – 1954) рассуждал так: «Истинная глубина и высота свободы раскрывается лишь в конкретной жизни личности, в личности индивидуальной и в личности народной...» [2, с. 7].

И далее: «Свободная личность, действующая по целям, стоит под категорией должного. Но эти детерминация не закончилась: какие же цели определяются как должные? Те, которые признаются ценными. В основе каждой постановки цели, каждого действия и решения лежит (сознательно или бессознательно) суждение о ценности. Как и всякое суждение, оно может быть ошибочным и субъективным, но не может быть истинным и объективным, ибо существуют истинные и объективные ценности... Свободная личность, «действующее лицо истории и личной биографии, есть особая категория: это не только сознание цели и мышление средств (этим самым познание причин), это прежде всего познание системы ценностей и энергия воли, направленной на их осуществление. Без этого нет свободной личности. Личность есть высшее единство познающего, оценивающего и действующего субъекта» [2, с. 9].

На стыке тысячелетий, когда предельно остро встала задача ориентации действий на высшие духовные ценности, на первое место

выдвигающие личность, когда возникла необходимость неотложного решения сырьевой, энергетической, экологической и демографической проблем, когда требуется осуществлять выбор направления дальнейшего цивилизационного развития общества, анализ идеи свободы стал особенно актуален.

Велики заслуги тонкого и проницательного мыслителя Августина Блаженного (354 – 430). Проявляя пристальный интерес к миру горнему, христианство через идею Бога подходит к проблеме сверхсознания как средоточию высших духовных ценностей, выступающих ориентиром и мерным эталоном человеческих поступков.

«Августин видел, что человек преодолевает множество разноразнонаправленных чувств – любви и ненависти, надежды и разочарования, вины и уверенности, – которые служат духовно-эмоциональной самооценкой деяний и помыслов личности <...> Свобода позволяет выбирать мотивы поведения и целенаправленно совершать благие или порочные поступки. <...> Самостоятельно определяя поступок, человек именно поэтому несет за него ответственность. Распушенность воли и неспособность разума подчинить себе порочные страсти – путь к злым поступкам. Свобода часто открывает дверь злу, но она же позволяет его избежать» [3, с. 283].

Бремя свободы нелегко, но свобода открывает человеку перспективу поступать в соответствии с нормами должного поведения, в которых собран многовековой опыт прошлых поколений, и тем самым наращивать духовный потенциал от личного до общественного.

Главной книгой для нас является Библия, в которой находятся глаголы вечной жизни. Евангелие нам показывает путь к Богу, путь нашего несения креста. Слова Евангелия – это слова Самого Христа, обращенные к нам.

Евангелие дано людям, чтобы строить свою жизнь со Христом. Оно дает нам знание о Христе и раскрывает, что есть спасение. В нем не только показано, что человек должен делать, но и ради чего он должен это делать. Давая нам знание о Христе, Евангелие открывает путь в вечность, ибо Христос – «путь и истина и жизнь» (Ин.14:6). [1, с. 1272].

«Библия открывает для человеческого разума Непостижимого Бога, и человеческий разум всегда будет стремиться к познанию, будет для себя новое открывать и будет ставить все новые и новые вопросы». [5, с. 20].

Именно Библия, имеющая столько предписаний и заповедей, раскрывает истинный смысл свободы. Человек со всеми обетами и обязанностями остается свободным. Почему? Все дело в том, что есть свобода на самом деле. Это не когда делаю, что хочу, но когда не делаю, чего не хочу. Когда человек делает все, что ему вздумается, он не свободный, а скорее, анархист.

Верующий человек призван стать свободным, подобно Богу, то есть

принимать решения не в силу привычек и страстей, но свободно, имея силы не делать того, чего не желает.

Заповеди – это своего рода указатели движения на дороге жизни: не кради, не убий, не лги... Разве тут есть ограничение свободы? Нет. Это подсказка человеку для его поведения в жизни. Только освободившись от плена страстей, вредных привычек и зависимостей, поступая по совести и согласно Евангелию, можно понять, что есть свобода.

Преподобному Антонию Великому (251 – 356) принадлежат слова: «Бог, будучи благ и независтен (щедродателен), дал человеку свободу в отношении к добру и злу, одарив его разумом, чтоб, созерцая мир и что в мире, познавал он сотворившего всяческое для человека. Но человек неправедный может желать и не разуметь сего, к своему несчастию, не веровать и мыслить противно истине. Такому имеет человек свободу в отношении к добру и злу!

Имея самовластие, мы можем, если захотим, не делать худых дел даже тогда, как вождедем их; в нашей также власти есть жить благоугодно Богу и никто нас не принудит никогда сделать что-либо худое, если не хотим. Так подвизаясь, мы будем людьми, Бога достойными, живя как Ангелы на небе.

Если хочешь, можешь быть рабом страстей, и если хочешь, можешь остаться свободным, не поклоняясь под игом страстей: ибо Бог создал тебя самовластным. Побеждающий страсти плотские венчается нетлением».

Преподобный Вонифатий (1785 – 1871) на вопрос странника что такое есть свобода христианская, ответил: «Это есть даруемая нам Благодатью Господа Иисуса Христа нравственная сила противиться греху и побеждать зло, и вместе творить дела благая, или служить правде Божией, как говорит апостол: «свободесь от греха, поработитесь правде» (Рим. 6:18). [1, с. 1372].

Обратимся к не теряющим свою актуальность размышлениям об истинной свободе святителя Феофана Затворника (1815 – 1894): «Мы все ищем свободы – не по тому ли чувству, что мы – рабы? Да, рабы. Но не по определению создателя, а по нашей собственной вине <...> Внешняя несвободность ещё невелика потеря: существенная потеря в том, что мы внутренне связаны, что потеряли господство над самим собою, сами в себе стали не властны.

Кто-то другой властвует в человеке и над человеком, а человек и слова сказать не смеет наперекор и всё покорно исполняет, что так настойчиво внушается ему. И главное в том горе, что не чувствует рабства своего: так забит!» [6, с. 86].

И далее Феофан Затворник призывает человека: «Сознай же благородство своё и взыщи своих прав. Начало этому положи чувством рабства, чувством покаяния и сокрушения. Если покажутся слёзы, то

это лучше всего: они огонь, пожигающий узы страстей, а исповедь – удары меча, коими отсекается то то, то другое звено цепи греховной. Как птица, вырвавшись из тенет, радостно взлетает и реет в нестесняющем пространстве воздуха, так и душа, исторгшись из уст греха и страстей, начинает отрадно действовать в безграничной воле Божией. Пророк испытал это на себе, когда сказал: «хождах в широте, яко заповеди Твоя взысках». [6, с. 87].

Всепроявляющая десница Божия имеет два закона для Своих действий: иначе действует она на мир вещественный, иначе на разумных тварей. Мир вещественный неуклонно идет по положенным в нем силам и законам к указанной ему цели, тут нет места произволу. Только ради высших нравственных целей Божественное мановение приостанавливает, ускоряет или изменяет такое течение на время. И то лишь в известном месте и случае, оставляя его, кроме сего, неизменным всюду.

Не то в отношении к разумным тварям, для которых мир вещественный есть только место развития, поприще и сцена действия. Господь и здесь назначает частные и общие цели, но к достижению их никого не связывает, а ожидает, чтобы разумно-свободные твари сами сознали эти цели и сами себя определяли свободно к достижению их.

В современном мире люди, часто склонны совершать те поступки, которые мнимо кажутся лично им правильными. Попирая Заповеди Божии, совершаются безответственные действия вплоть до преступлений, происходит злоупотребление своим положением, случается обман и воровство в целях корысти и наживы ради... Так, к сожалению, и женщины делают аборт, если рождение ребенка нарушают их карьерные планы; мужчины не хотят жениться, ведь брак предполагает большую ответственность. Главный недостаток, которой приводит к распаду семьи, это когда люди забывают о любви и прощении, бездумно отстаивают лишь кажущуюся им свою правоту и свободу.

Но ведь не стоит забывать, что семья – основа всякого общества, поэтому распространение отношений к семейной жизни как к источнику удовольствий и комфорта является предосудительным с точки зрения любой традиционной религии, но и прямо асоциальным действием, разрушающим фундаментальные основания общества.

«Когда-то человеческая воля вошла в противоречие с божественным произволением, и с того времени в человека, в дела рук его проникла неправда, определяемая на языке Церкви грехом. Апостол Павел выразил поврежденность человеческой воли в следующих словах: «Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю» (Рим. 7:19). [1, с. 1373].

Грех никогда не приносит доброго плода. Об этом говорит Христос: «Не может дерево... худое приносить плоды добрые» (Мф. 7:18). [1, с. 1105].

«В наше время понятие греха сильно завуалировано и размыто. Грех стал иметь особую привлекательность. То, что считалось незаконным и стыдом несколько десятков лет назад, сейчас стали называть свободой самовыражения: человек может делать, что хочет, но не может делать то, что должен. Он получил свободу, но не научен ею пользоваться» [4, с. 77].

Причину нынешней ситуации можно найти в Книге Судей израилевых:

«В те дни не было царя у Израиля; каждый делал то, что ему казалось справедливым» (Суд. 17:6). [1, с. 281].

«А все, что писано было прежде, написано нам в наставление, чтобы мы терпением и утешением из Писаний сохранили надежду» (Рим. 15:4). [1, с. 1381].

Что мы можем извлечь из первых книг Библии?

Если в Книге Иисуса Навина, Иисус привел людей от одной победы к другой, то уже в Книге Судей израилевых, следующей Библейской Книге, люди претерпевают одно поражение за другим.

Что послужило причиной?

Известно, что после того, как Бог освободил людей из рабства в Египте, Он провел их сквозь пустыню, научая их через Иисуса Навина и Моисея, как жить в вере и послушании согласно с Его волей и Его наставлениями. Последний эпизод Книги Иисуса Навина заканчивается описанием народа Израиля, выражающего свое желание следовать за Господом и готового испить благословение земли обетованной.

Однако после поселения в Ханаане израильтяне потеряли свои духовные обязательства и мотивацию. В Книге Судей израилевых мы находим повествование о народе Израиля, который не имел сильной центральной власти. Главной причиной стремительного падения был грех, а в качестве первого шага, который отдалил их от Бога, было недостаточное послушание (израильтяне отказались полностью изгнать врагов своей земли, что, в свою очередь, привело к бракам между людьми разных национальностей и идолопоклонству, и каждый делал то, что считал нужным, исходя из личных мотиваций, но не из повелений Божьих).

Вскоре израильтяне стали пленниками и дошли до такого отчаянного состояния, что принялись молиться Богу о своем спасении. Будучи верным Своему обещанию, Бог возвел судью, чтобы освободить народ, и на время воцарился мир. Однако спустя некоторое время неповиновение и самодовольство пришли вновь, и история повторилась сначала.

Если в первом примере мы видели людей в целом, без упоминания определенной группы, то второй пример непосредственно описывает отношение Бога с Его избранными людьми.

Возникает вопрос, какой вывод можно сделать, связав воедино две части?

Ответом могут стать слова Апостола Павла: «И не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познавать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная» (Рим. 12: 2). [1, с. 1379].

Для нас Божия воля заключается в том, чтобы мы стали похожими на Его Сына, Иисуса Христа. И поскольку он – наш Господь, у нас есть Царь царей, которому мы не только служим, но и полностью полагаемся на Его руководство в нашей жизни. Через Сына Своего Иисуса Христа Бог сделал все доступным для нас, дав людям уникальную возможность достичь того, что заповедано Богом. Мы не обязаны поклоняться миру зла и жить согласно искаженным ценностям и стандартам.

Иисус сказал: «<...> овцы слушаются голоса его, и он зовет своих овец по имени и выводит их». (Ин. 10:3). [1, с.1 262]. Господь дал нам возможность исполнять Его волю и даже если мы упадем на этой дороге, Он наверняка простит, чтобы мы могли продолжить свой путь во Славу Его. «Который отдал Себя Самого за грехи наши, чтобы избавить нас от настоящего лукавого века, по воле Бога и Отца нашего». (Гал. 1:4). [1, с. 1413].

Христианский Богослов Мартин Лютер в свое время писал, что «Бог не может и не хочет позволять господствовать над душой никому, разве лишь самому себе».

Обратившись к XVIII Артикулу «Книги Согласия», мы можем прочесть следующее: «Человеческая воля обладает определенной свободой выбора в светской праведности и совершении дел, подвластных разуму. Но она не имеет силы без помощи Духа Святого производить праведность Божью, то есть праведность духовную, поскольку плотский человек ничего не принимает от Духа Божьего». [4, с. 19].

Но эта праведность вырабатывается в сердце, когда Дух Святой принимается посредством Слова.

Августин Блаженный в своей работе «Hypognosticon» писал о том, что свободная воля человека свободна до тех пор, покуда она имеет суждение разума. Не то чтобы тем самым она способна без Бога начать или хотя бы завершить что-либо из того, что относится к делам Божиим, но лишь то, что относится к делам сей жизни, благим или порочным.

Под «благими» делами мыслитель понимал те дела, которые происходят от добра в природе: такие, как желание трудиться в поле, есть и пить, иметь друга, одеваться, строить дом, жениться, откармливать скот, обучаться разнообразным полезным искусствам («Ибо все это не обходится без зависимости от провидения Божьего. Да, от Него и через Него они начинаются»). Что же касается дел «порочных», то к ним Августин относил желание поклоняться идолам, убивать и пр.

Возвращаясь к учению Лютера, стоит отметить, что без Духа Святого, силой одного лишь естества, мы неспособны возлюбить Бога превыше всего, а также должным образом исполнить его Заповеди: «Ибо, хотя естество и способно в некотором смысле (до определенной степени) исполнять внешние деяния (так как оно способно воздерживаться от убийства и воровства), все же оно не может породить такие внутренние побуждения, как страх Божий, упование на Бога, целомудрие, терпение и т.п.»

По мнению Лютера, возжелание является импульсом к совершению греха, ибо грех начинается там, где человек теряет смирение над своими желаниями. Под абсолютным несчастьем понимаются те страсти, за которые Бог лишает вечной жизни и духовного просветления, поэтому табуированность христианства с точки зрения самого христианства – есть признак не строгости, но любви.

Божественная энергия уничтожает душевную пустоту, а пустота эта возникает в одиночестве. Из этого следует, что, если Бог не в состоянии преодолеть человеческого одиночества, значит он не совершенен и не всемогущ.

Если Бог не всемогущ, то распадаются и теряют смысл все теистические религии. Нетеистические религии в свою очередь лишены нравственных обязательств вне жизни и для атеизма безнравственность – это нечто, что наносит ущерб человеческому счастью, либеральным нравам, благоприятным условиям для бытия индивидуального, общественного и общи исторического.

Атеизм так или иначе направляет мысли человека на то, что смысл жизни ограничен самой жизнью, а осмысленными можно назвать лишь те действия, которые направлены на сохранение существования.

«Живущий в избытке человек, как правило, утрачивает духовные потребности и тем самым теряет ядро свое человеческой сущности. Такой человек, несмотря на то, что он знает о Христе и Его учении, остается атеистом по своему мировосприятию и образу жизни» [3, с. 18].

Именно практический атеизм сейчас распространяется в обществе, где православные традиции десятилетиями целенаправленно истреблялись из жизни людей и государства. Достаточно вспомнить, с какой легкостью воспринимаются людьми западные, чуждые христианству, праздники (Хэллоуин, день святого Валентина и т.п.), навязчивая реклама, дешевые псевдопопулярные телепередачи и печатные издания, отдельные продукты СМИ, масскультура – все это несет в жизнь человека духовное разрушение. И именно здесь, как нигде, проявляется свобода выбора мыслей и действий самого человека.

Архимандрит Иоанн (Крестьянкин) (1910 – 2006) в своих письмах о свободе пишет: «Людам только увидеть и сделать выбор: или света, тепла

и добра – а значит, путь за Богом, или успокоиться самостно в грехе... Свободу человека никто отнять не может, даже Творец его. Созная свою немощь, каждый из нас должен дорожить своей духовной свободой. Уж как просто-то: не нравится, не по душе – отошли. И на том конец всем переживаниям».

Снова обратимся к размышлениям святителя Феофана Затворника: «... Кто входит в намерения Божии, тот убажается и блаженствует; кто не хочет войти и уклоняется от них, тот становится отверженным и страдает <...> Задача и частных лиц, и целых обществ, и государств состоит в том, чтобы войти в намерения Божии и исполнять их, попасть на путь промышления Божия и идти по нему. Народ, верный указаниям Божиим, благословляется и благоденствует, стоит и крепнет; народ, перестающий быть им верным, слабеет по мере своей неверности» [6, с. 139-140].

Поэтому сегодня, как никогда, надо возрождать в сознании людей красоту человеческого бытия – такое отношение к жизни, где в центре был бы Бог. Это путь к тому, чтобы в корне изменить отношение к себе и к своей жизни.

## СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – Минск : Белорусский Экзархат Московского Патриархата, 2013. – 1519 с.: илл.
2. Вышеславцев, Б .П. Вечное в русской философии. / Б. П. Вышеславцев. – Издательство имени Чехова, Нью-Йорк, 1955. – 296 с.
3. Духовность человека: педагогика развития: учеб. пособие / Н. В. Михалковича [и др.]: под ред. Н. В. Михалковича. – Минск: Тесей, 2006. – 400 с.
4. Лютер, М. Книга согласия (на русском языке). – 1996, Фонд «Лютеранское Наследие».
5. Слово и вера: Книга размышлений Митрополита Климента, Председателя Издательского Совета Русской Православной Церкви / сост.
6. А. В. Велько. – Минск: Издательство Белорусского Экзархата Русской Православной Церкви, 2012. – 495 с., [40] л. илл.
7. Святитель Феофан Затворник. Созерцание и размышление / святитель Феофан Затворник. – Москва : Правило веры, 1998. – 639 с.